

REALITI DAN CABARAN DALAM RAWATAN ISLAM: ANALISIS HADITH- HADITH TENTANG PENDEKATAN DAN KAEDAH RAWATAN NABI SAW MERAWAT PENYAKIT SIHIR

Khadher Ahmad¹

Prof Madya Dr. Ishak Hj. Suliaman²

Abstrak

Perkembangan pusat-pusat rawatan Islam kini menyaksikan wujudnya pelbagai pendekatan dan kaedah yang dilabelkan sebagai “Pengubatan Islam” atau “Rawatan Islam”. Realitinya, hanya sebahagian daripada pusat-pusat rawatan Islam tersebut yang benar-benar mengikut petunjuk al-Quran dan sunnah dalam rawatan yang dijalankan. Sebahagian yang lain hanya melebelkan mereka pendokong rawatan Islam, pada hal berlaku pencampuran antara hak dan batil serta kadang kala kaedah rawatan yang dijalankan menyalahi syariat. Melalui analisis kualitatif dan kuantitatif, artikel ini berusaha untuk mengumpulkan hadith-hadith yang berkaitan dengan rawatan sihir dan menilai fiqh al-hadith bagi menjelaskan pendekatan dan kaedah rawatan Rasulullah SAW merawat dan menghadapi penyakit ini. Hasil penelitian mendapati bahawa terdapat tujuh (7) pendekatan dan kaedah rawatan yang dapat dijana melalui fiqh al-hadith tersebut iaitu, (1) Kaedah Mengenalpasti Tempat Barang Sihir Disembunyikan, (2) Kaedah Mengeluarkan Bahan Sihir dan Membataalkannya, (3) Kaedah Menanam dan Memusnahkan Bahan Sihir, (4) Kaedah Ruqyah Ke Atas Mangsa Sihir (Termasuk Melakukan al-Nushrah Yang Dibenarkan), (5) Kaedah Memberi Minum Air Ruqyah, (6) Kaedah Tepukan (Menepuk-Nepuk Tubuh Pesakit Menggunakan Tapak Tangan), dan (7) Kaedah Mandi.

Kata Kunci: *Kaedah rawatan, pendekatan, sihir, analisis, hadith, realiti, cabaran.*

Pengenalan

Sihir merupakan salah satu daripada jenis penyakit yang memerlukan khidmat rawatan. Penggunaan ayat-ayat al-Quran dan doa-doa tertentu boleh membantu bagi merawat pesakit yang disihir.

¹ Fellow SLAI merangkap pelajar Ijazah Tinggi di Jabatan al-Quran & al-Hadith, Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya Kuala Lumpur yang sedang menyiapkan tesis PhD. (Emel: kbd1997@gmail.com)

² Prof. Madya di Jabatan al-Quran dan al-Hadith merangkap Timbalan Pengarah Bahagian Ijazah Tinggi, Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya Kuala Lumpur. (Emel: ishahs69@gmail.com)

Artikel ini berusaha untuk mengumpulkan hadith-hadith yang berkaitan dengan rawatan sihir. Melalui penilaian kepada *fiqh al-hadith*, artikel ini menjelaskan beberapa pendekatan dan kaedah rawatan sihir yang selari dengan amalan Nabi SAW. Fokus utama adalah terhadap hadith-hadith yang memberi penekanan terhadap aspek rawatan sihir serta hadith-hadith yang mempunyai kaitan dengannya. Dengan menggunakan metodologi deskriptif, data-data yang bersifat umum dikumpulkan dan dianalisis bagi mendapat satu kesimpulan terhadap data-data tersebut. Hal ini dapat membantu menjana kaedah dan pendekatan yang sesuai dan bertepatan dengan kenyataan daripada hadith-hadith dan amalan Nabi SAW yang menyentuh aspek rawatan sihir.

Isu-Isu Dalam Rawatan Islam

Rawatan Islam tidak terlepas daripada menerima pelbagai dakwaan dan kenyataan sama ada yang menyanjungnya atau tidak kurang pula ada yang melemparkan pelbagai kritikan dan tohmahan. Hal ini disebabkan oleh kepelbagai kaedah rawatan yang dijalankan walaupun dengan menggunakan *title* yang sama iaitu “*Rawatan Islam*”.

Aspek yang sering mendapat perhatian dan kritikan adalah terhadap kaedah dan teknik rawatan yang dijalankan di pusat-pusat rawatan Islam. Antaranya kaedah *scanning*, kaedah rawatan jarak jauh, kaedah jampi, kaedah pukulan, kaedah minum dan mandi air jampi dan sebagainya lagi. Boleh dikatakan bahawa, kaedah-kaedah rawatan tersebut dijalankan bagi mengubati pesakit yang mendakwa dirinya disihir. Persoalan di sini adalah berhubung dengan ketepatan kaedah dan teknik tersebut menurut amalan Nabi SAW ataupun tidak. Ini kerana kemungkinan kaedah dan teknik tersebut menyerupakan amalan perdukunan (perbomohan) atau kaedah yang menyalahi tuntutan syariat itu sendiri.

Tidak dinafikan juga, sebahagian pusat rawatan ada yang mendakwa menjalankan rawatan menurut Islam, tetapi daripada sudut pengamalannya, masih menggunakan cara rawatan yang dilakukan oleh para bomoh seperti menyeru dan minta pertolongan makhluk ghaib, menggunakan kemeyan untuk melakukan proses rawatan dengan membakarnya bagi mendapatkan asap, menggunakan jampi-jampi yang dicampur aduk antara ayat-ayat al-Quran dengan jampi dan mentera yang tidak difahami dan sebagainya lagi. Sedangkan, pengamalnya masih mendakwa bahawa kaedah rawatan yang dijalankan itu adalah berlandaskan syariat Islam.

Oleh yang demikian, diharapkan artikel ringkas ini akan dapat menjelaskan pendekatan dan kaedah rawatan yang terbaik berdasarkan kepada amalan Nabi SAW. Penelitian tertumpu kepada penjelasan terhadap kaedah rawatan penyakit sihir sebagai fokus utama penelitian memandangkan sihir adalah salah satu daripada penyakit yang melibatkan pengaruh makhluk halus dalam menjayakan sihir tersebut.

Hadith-Hadith Yang Menjelaskan Tentang Rawatan Sihir Dalam *al-Kutub al-Sittah*

Sebelum menjelaskan kaedah dan pendekatan Nabi SAW dalam rawatan sihir, penulis mengumpulkan hadith-hadith yang menjelaskan tentang perkara tersebut. Hadith-hadith tersebut dicatatkan dalam jadual dengan mengemukakan *atrāf* (pangkal hadith) sahaja bagi mengelakkan perbahasan terlalu panjang. Walaupun demikian, artikel ini mengemukakan

taburan hadith-hadith tersebut dalam kitab-kitab hadith khususnya daripada sumber *al-Kutub al-Sittah* sahaja.

Berdasarkan kepada penelitian yang telah dijalankan, terdapat 12 hadith yang berkaitan dengan rawatan sihir dalam *al-Kutub al-Sittah*. Hadith-hadith tersebut sama ada menjelaskan dengan jelas pendekatan Nabi SAW merawat sihir atau hanya menjelaskan secara tidak langsung tetapi saling berkaitan antara satu dengan yang lain. Penulis dapat menjelaskan hadith-hadith tersebut seperti dalam Jadual 1.0 di bawah.

Jadual 1.0: Taburan Hadith-Hadith Mengenai Rawatan Sihir Dalam *al-Kutub al-Sittah* (Termasuk Hadith Berulang)

Bil	Matan Hadith	Hadith Dalam <i>al-Kutub al-Sittah</i>						Jumlah Hadith
		B	M	AD	T	N	IM	
1.	سَخَّرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا مِنْ بَنِي زُرَيْقٍ يَقَالُ لَهُ لَيْبِدُ بُنِ الْأَعْصَمِ...	7	2	-	-	1	1	11
2.	مَنْ تَصَبَّحَ سَبْعَ قِمَرَاتٍ عَجُوزَةٍ أَوْ يَصْرُهُ ذَلِكَ الْيَوْمَ سُمٌّ وَلَا سِحْرَ.	3	2	1	-	-	-	6
3.	كَانَ إِذَا أَوَى إِلَى فِرَاشِهِ كُلَّ لَيْلَةٍ جَمَعَ كَفَّيْهِ ثُمَّ نَفَثَ فِيهِمَا فَقَرَأَ فِيهِمَا (قُلْ...)	3	-	1	1	-	-	5
4.	كَانَ إِذَا اشْتَكَى يَقْرَأُ عَلَى نَفْسِهِ بِالْمُعَوِّذَاتِ وَيَنْثُثُ...	4	3	1	-	-	2	10
5.	يَتَعَوَّذُ مِنَ الْجَانِّ وَعَيْنِ الْإِنْسَانِ حَتَّى تَزَلَّتِ الْمُعَوِّذَاتُ...	-	-	-	1	1	1	3
6.	كَانَ إِذَا اشْتَكَى رَسُولُ اللَّهِ -صلى الله عليه وسلم- رَقَاهُ جِبْرِيلُ قَالَ بِاسْمِ اللَّهِ...	-	2	-	1	-	2	5
7.	أَلَا أُنْقِيكَ بِوَفْقَةٍ جَاءَنِي بِهَا جِبْرِائِيلُ». قُلْتُ يَا بَأَيِّ وَأُمِّي بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ.	-	-	-	-	-	1	1
8.	إِنَّ الرُّجْمَ وَالسَّامِيمَ وَالتَّوَلَةَ شِرْكٌ...	-	-	1	-	-	1	2
9.	عَنِ النَّشْرَةِ فَقَالَ «هُوَ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ».	-	-	1	-	-	-	1
10.	فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ هَذَا ابْنِي وَبَقِيَّةُ أَهْلِي وَإِنَّ بِهِ بَلَاءٌ لَا يَنْكَلِمُ...	-	-	-	-	-	1	1
11.	أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّةِ مِنْ غَضَبِهِ وَشَرِّ عِبَادِهِ وَمِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ...	-	-	1	1	-	-	2
12.	اقْرَءُوا سُورَةَ الْبَقَرَةِ فَإِنَّ أَخْذَهَا بَرَكَةٌ وَتَرْكُهَا حَسْرَةٌ وَلَا تَسْتَطِيعُهَا الْبُطْلَةُ...	-	1	-	-	-	-	1

Singkatan Abjad: B (al-Bukhārī), M (Muslim), AD (Abū Dāwūd), T (al-Tirmidhi), N (al-Nasā'ī), dan IM (Ibn Mājah).

Kuantiti dan Taburan Hadith-Hadith Mengenai Rawatan Sihir Dalam *al-Kutub al-Sittah*

Bagi memperincikan lagi perbahasan terhadap hadith-hadith tersebut, penulis berusaha untuk melihat taburannya dalam setiap sumber daripada *al-Kutub al-Sittah*. Dengan penelitian terhadap tajuk Kitab dan tajuk bab, dapat didedahkan bilangan dan taburan hadith-hadith tersebut dalam setiap sumber daripada *al-Kutub al-Sittah*. Rujuk kepada Jadual 1.1 hingga Jadual 1.6 di bawah.

Jadual 1.1: Taburan Hadith-Hadith Rawatan Sihir Dalam *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* Mengikut Nama Kitab dan Bab.

Ṣaḥīḥ al-Bukhārī				
Bil.	Nama Kitab	Nama Bab	No.Hadith	Jumlah Hadith
1.	al-Ṭibb	al-Siḥr	5763	1
		Hal Yastakhrij al-Siḥr	5765	1
		al-Siḥr	5766	1
		al-Dawā' bi al-‘Ajwāh li al-Siḥr	5768, 5769	2
		Al-Nafath fi al-Ruqiyyah	5748	1
		Al-Ruqa bi al-Qur’ān wa al-Mu‘awwidhāt	5735	1
		Fi al-Mar’ah Tarqi al-Rajul	5751	1
2.	Bad’ al-Khalq	Ṣifah Iblīs wa Junūdih	3268	1
3.	al-Da‘awāt	Takrīr al-Du‘ā'	6391	1
		Al-Ta‘wwudh wa al-Qirā'ah ‘ind al-Manām	6319	1
4.	al-Jizyah	Hal Yu‘fa ‘An al-Dhimmi Idhā Saḥara	3175	1
5.	Al-Adab	Firman Allah: إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ	6063	1
6.	Faḍā'il al-Qur'an	Faḍl al-Mu‘awwidhāt	5017	1
7.	al-Maghāzī	Maraḍ al-Nabi SAW wa Wafātih	4439	1
8.	Faḍā'il al-Qur'ān	Faḍl al-Mu‘awwidhāt	5016	1
Jumlah Keseluruhan Hadith (termasuk hadith berulang)				16

Jadual 1.2: Taburan Hadith-Hadith Rawatan Sihir Dalam Ṣaḥīḥ Muslim Mengikut Nama Kitab dan Bab.

Ṣaḥīḥ Muslim				
Bil.	Nama Kitab	Nama Bab	No.Hadith	Jumlah Hadith
1.	al-Salām	al-Siḥr	5703, 5704	2
		Ruqiyyah al-Mariḍ bi al-Mu‘awwidhāt wa al-Nafath	5714, 5715, 5716	3
		al-Ṭibb wa al-Maraḍ wa al-Ruqa	5699, 5700	2
2.	al-Ashribah	Faḍl Tamrah al-Madīnah	5339, 5340	2
3.	Ṣalāh al-Musafirīn	Faḍl Qirā'ah al-Qur’ān wa Surah al-Baqarah	1874	1
Jumlah Keseluruhan Hadith (termasuk hadith berulang)				10

Jadual 1.3: Taburan Hadith-Hadith Rawatan Sihir Dalam Sunan Abī Dāwūd Mengikut Nama Kitab dan Bab.

Sunan Abī Dāwūd				
Bil.	Nama Kitab	Nama Bab	No.Hadith	Jumlah Hadith
1.	al-Ṭibb	Fī al-Nushrah	3868	1
		Fī Ta'liq al-Tamā'im	3883	1
		Kayfa al-Ruqa	3893, 3902	2
		Fī Tamrah al-‘Ajwāh	3876	1

2.	al-Adab	Ma Yuqāl ‘Ind al-Nawm	5056	1
Jumlah Keseluruhan Hadith (termasuk hadith berulang)				6

Jadual 1.4: Taburan Hadith-Hadith Rawatan Sihir Dalam *Jāmi‘ al-Tirmidhī* Mengikut Nama Kitab dan Bab.

Jāmi‘ al-Tirmidhī				
Bil.	Nama Kitab	Nama Bab	No.Hadith	Jumlah Hadith
1.	al-Ṭibb	Mā Ja’ā fī al al-Ruqīyyah bi al-Mu‘awwidhataīn	2058	1
2.	al-Janā’iz	Mā Ja’ā fī al-Ta‘awwudh li al-Marīḍ	972	1
3.	al-Da‘awāt	Mā Ja’ā fī Man Yaqra’ al-Qur’ān ‘ind al-Manām	3402	1
		Du‘ā’ al-Far‘ fī al-Nawm	3527	1
Jumlah Keseluruhan Hadith (termasuk hadith berulang)			4	

Jadual 1.5: Taburan Hadith-Hadith Rawatan Sihir Dalam *Sunan al-Nasā’ī* Mengikut Nama Kitab dan Bab.

Sunan al-Nasā’ī				
Bil.	Nama Kitab	Nama Bab	No.Hadith	Jumlah Hadith
1.	Tahrim al-Damm	Ṣaḥarah Ahl al-Kitāb	4085	1
2.	al-Isti‘ādhah	Al-Isti‘ādhah min ‘Aīn al-Jānn	5496	1
Jumlah Keseluruhan Hadith (termasuk hadith berulang)			2	

Jadual 1.6: Taburan Hadith-Hadith Rawatan Sihir Dalam *Sunan Ibn Mājah* Mengikut Nama Kitab dan Bab.

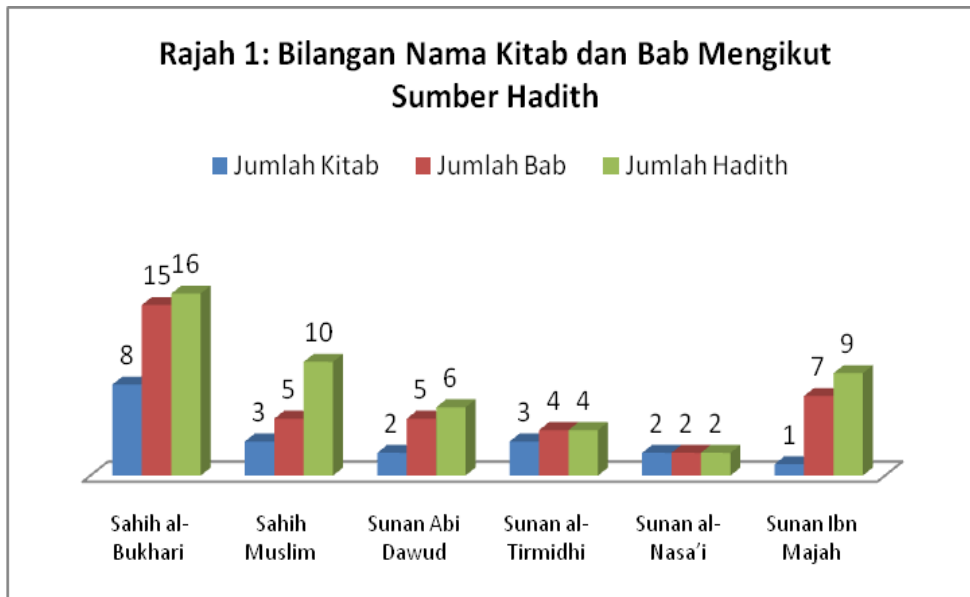
Sunan Ibn Mājah				
Bil.	Nama Kitab	Nama Bab	No.Hadith	Jumlah Hadith
1.	al-Ṭibb	Man Istarqa min al-‘Aīn	3511	1
		al-Nushrah	3532	1
		al-Siḥr	3545	1
		Mā ‘Awwadh bih al-Nabiy SAW wama ‘Uwidha bih	3523, 3524	2
		Mā ‘Yu‘awwidhu bihi min al-Huma	3527	1
		Al-Nafath fi al-Ruqa	3528, 3529	2
		Fī Ta‘līq al-Tamā’im	3530	1
Jumlah Keseluruhan Hadith (termasuk hadith berulang)				9

Berdasarkan kepada Jadual 1.1 hingga 1.6 di atas, penulis dapat menyatakan bahawa taburan hadith-hadith sihir dan rawatannya adalah banyak diulang dan dinyatakan daripada riwayat al-Bukhārī yang terdiri daripada 8 kitab, 15 bab dan 16 hadith (termasuk hadith berulang) jika dibandingkan dengan sumber-sumber hadith daripada *al-Kutub al-Sittah* yang lain. Manakala dalam *Ṣaḥīḥ Muslim* dengan 3 kitab, 5 bab dan 10 hadith,

dalam *Sunan Abī Dāwūd* pula, terdiri daripada 2 kitab, 5 bab dan 6 hadith termasuk hadith berulang, *Jāmi‘ al-Tirmīdhī* dengan 3 kitab, 4 bab, dan 4 hadith termasuk hadith berulang, *Sunan al-Nasā‘ī* dengan 2 kitab, 2 bab dan 2 hadith iaitu pada setiap bab mewakili satu hadith dan *Sunan Ibn Mājah* dengan 1 kitab, 7 bab dan 9 hadith yang juga mewakili setiap bab satu hadith. Jadual 5.0 di bawah dapat memberikan penjelasan yang ringkas dan padat tentang jumlah nama kitab dan bab mengikut sumber-sumber hadith dari *al-Kutub al-Sittah*.

Jadual 2.0: Bilangan Nama Kitab dan Bab Mengikut Sumber Hadith

Bil.	Nama Sumber	Jumlah Kitab	Jumlah Bab	Jumlah Hadith
1.	Ṣaḥīḥ al-Bukhārī	8	15	16
2.	Ṣaḥīḥ Muslim	3	5	10
3.	Sunan Abī Dāwūd	2	5	6
4.	Jāmi‘ al-Tirmīdhī	3	4	4
5.	Sunan al-Nasā‘ī	2	2	2
6.	Sunan Ibn Mājah	1	7	9



Kualiti Hadith-Hadith Mengenai Rawatan Sihir Dalam *al-Kutub al-Sittah*

Merujuk kepada analisis yang telah dijalankan, dapat dinyatakan bahawa daripada dua belas (12) hadith yang telah dikumpulkan tentang rawatan sihir, sembilan (9) hadith bertaraf hadith *ṣaḥīḥ* yang rata-ratanya berdasarkan kepada riwayat al-Bukhārī, Muslim atau salah seorang daripada mereka. Oleh itu, sembilan (9) hadith tersebut tidak menjadi pertikaian dalam kalangan ulama terhadap tarafnya lagi. Manakala, baki tiga (3) hadith adalah terdiri daripada satu (1) hadith *ḥasan* dan dua (2) hadith *ḍa‘īf*. Lihat senarai pangkal hadith dan tarafnya dalam Jadual 3.0 di bawah:

Jadual 3.0: Taraf Hadith-Hadith Rawatan Sihir Dalam *al-Kutub al-Sittah*

Bil	Pangkal Awal Matan Hadith	Taraf Hadith
1.	سَحَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا مِنْ بَنِي زُرَيْقٍ يُقَالُ لَهُ لَيْبِدُ بْنُ الْأَعْصَمِ...	<i>Ṣaḥīḥ</i>
2.	مَنْ تَصَبَّحَ سَبْعَ مَمَرَاتٍ عَجْوَةً لَمْ يَضُرَّهُ ذَلِكَ الْيَوْمَ سُوءٌ وَلَا سِحْرٌ	<i>Ṣaḥīḥ</i>
3.	كَانَ إِذَا أَوَى إِلَى فِرَاشِهِ كُلِّ لَيْلَةٍ جَمَعَ كَفَمَيْهِ ثُمَّ نَفَثَ فِيهِمَا فَقَرَأَ فِيهِمَا (قُلْ...)	<i>Ṣaḥīḥ</i>
4.	كَانَ إِذَا اسْتَنَكَى يَقْرَأُ عَلَى نَفْسِهِ بِالْمُعَوِّذَاتِ وَيَنْثُثُ...	<i>Ṣaḥīḥ</i>
5.	يَتَعَوَّذُ مِنَ الْجَانِّ وَعَنِ الْإِنْسَانِ حَتَّى تَزِلْتَ الْمُعَوِّذَاتُ...	<i>Ṣaḥīḥ</i>
6.	كَانَ إِذَا اسْتَنَكَى رَسُولُ اللَّهِ -صلى الله عليه وسلم- رَقَاهُ جِبْرِيلُ قَالَ بِاسْمِ اللَّهِ...	<i>Ṣaḥīḥ</i>
7.	أَلَا أَرَأَيْكَ بِرُفْقَةٍ جَاءَنِي بِهَا جِبْرِائِيلُ «. فُلْتُ أَبِي وَأُمِّي بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ.	<i>Da'if</i> ³
8.	إِنَّ الرُّقَى وَالْتِمَائِمَ وَالْقَوْلَةَ شِرْكٌ...	<i>Ṣaḥīḥ</i>
9.	عَنِ النَّسْرَةِ فَقَالَ « هُوَ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ »	<i>Ṣaḥīḥ</i>
10.	فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ هَذَا ابْنِي وَبَقِيَّتُهُ أَهْلِي وَإِنَّ بِهِ بَلَاءٌ لَا يَتَكَلَّمُ...	<i>Da'if</i> ⁴
11.	أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّةِ مِنْ غَضَبِهِ وَشَرِّ عِبَادِهِ وَمِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ...	<i>Hasan</i>
12.	افْرُؤُوا سُورَةَ الْبَقَرَةِ فَإِنْ أَخَذَهَا بَرَكَهٌ وَتَرَكَهَا خَسِرَةٌ وَلَا تَسْتَطِيعُهَا الْبَطَلَةُ...	<i>Ṣaḥīḥ</i>

Oleh yang demikian, dapat diringkaskan daripada dua belas (12) hadith berhubung dengan rawatan sihir dalam *al-Kutub al-Sittah*, terdapat sembilan (9) hadith *ṣaḥīḥ*, satu (1) hadith *ḥasan* dan dua (2) hadith *da'if*. Lihat Jadual 4.0 dan Rajah 3 di bawah;

Jadual 4.0: Jumlah Hadith Mengikut Kategori Taraf Hadith

Bil.	Kategori Taraf	Bilangan Hadith	Peratusan (%)
1.	<i>Ṣaḥīḥ</i>	9	75
2.	<i>Ḥasan</i>	1	8
3.	<i>Da'if</i>	2	17

³ Hadith riwayat Ibn Mājah: [Kitab al-Ṭibb, (باب مَا عَوَّذَ بِهِ النَّبِيُّ -صلى الله عليه وسلم- وَمَا عَوَّذَ بِهِ), no.hadith 3524] dari riwayat Abī Hurayrah RA. Muḥammad Fu'ād 'Abd al-Bāqī yang mentahkikkan *Sunan Ibn Mājah* mengatakan bahawa dalam kitab *al-Zawā'id* dinyatakan bahawa pada sanad hadith ini 'Āṣim bin 'Ubayd Allāh bin 'Āṣim bin 'Umar al-'Umarī adalah seorang yang lemah. Demikian juga disebutkan oleh al-Kanānī iaitu pada sanad hadith ini terdapat 'Āṣim bin 'Ubayd Allāh seorang yang lemah dan hadith ini juga diriwayatkan oleh al-Nasā'ī dalam kitab *'Amal al-Yawm wa al-Laylah* dari Muḥammad bin Bashīr. Al-Albānī juga mengatakan hadith ini *da'if*. Lihat Ibn Mājah (2000), *Sunan Ibn Mājah* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, op.cit., h.2690, Abū 'Abd Allāh Muḥammad bin Yazīd al-Qazwainī (t.t), *Sunan Ibn Mājah*, ditahqiqkan oleh Muhammad Fuad 'Abd al-Bāqī, Beirut: Dār al-Fikr, j2, h.1162, al-Kanānī (1403H), op.cit., j.4, h.73 dan Muḥammad Nāṣir al-Dīn al-Albānī (t.t), *Ṣaḥīḥ wa Da'if Ibn Majah*, Iskandariyah: Markaz Nūr al-Islām, j.1, h.28.

⁴ Hadith riwayat Ibn Mājah [Kitab al-Ṭibb, (باب فِي النَّسْرَةِ), no.hadith 3532]. Al-Albānī mengatakan hadith ini *da'if*. Demikian juga disebutkan oleh al-'Adawī dalam *Ihdā' al-Dībājāh* mengatakan hadith ini *da'if*. Lihat Ṣafā' al-Dawwī Aḥmad al-'Adawī (1420H/1999M) *Ihdā' al-Dībājāh bi Sharḥ Sunan Ibn Mājah*, UAE: Dār al-Yaqīn, j.5, h.596 dan lihat Ibn Mājah (2000), *Sunan Ibn Mājah* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, ibid., h.2689.

Walaupun terdapat dua (2) hadith yang *da'if* (lemah) daripada keseluruhan hadith yang dikumpulkan, hasil penelitian mendapati bahawa kedua-dua hadith tersebut tidaklah terlalu lemah dan masih boleh dijadikan sebagai hujah. Hal ini disebabkan, terdapat riwayat yang lain yang mengukuhkan hadith-hadith tersebut.

Pendekatan dan Kaedah Nabi SAW Dalam Rawatan Sihir

Perbincangan tentang pendekatan dan kaedah rawatan sihir yang dilakukan oleh Nabi SAW daripada dirujuk kepada perbincangan dan perbincangan ulama terhadap lapan (8) hadith daripada keseluruhan dua belas (12) hadith di atas. Melalui penelitian pengkaji terhadap kitab-kitab syarah⁵, pengkaji dapat merumuskan pendekatan dan kaedah rawatan sihir yang dilakukan oleh Nabi SAW kepada tujuh (7) kaedah utama, iaitu:

Pertama: Kaedah Mengenalpasti Tempat Barang Sihir Disembunyikan

Pendekatan mencari dan mengenalpasti tempat barang sihir disembunyikan adalah melalui petunjuk yang diberikan oleh Nabi SAW dalam hadith yang menyebutkan peristiwa Nabi SAW disihir (rujuk pada hadith pertama dalam Jadual 1.0 di atas). Dalam hadith tersebut, Allah SWT telah mengutuskan dua malaikat untuk membantu Nabi SAW dengan mengkhabarkan masalah yang sedang dihadapi oleh Nabi SAW ketika itu. Dikhabarkan bahawa Nabi SAW telah disihir oleh seorang lelaki berbangsa Yahudi bernama Labid bin al-A'sam. Sihir tersebut menggunakan rambut yang gugur semasa menyikat rambut dan diikat (disimpulkan) bersama dengan seludang tamar muda jantan. Lalu dua malaikat itu memberitahu Nabi SAW bahawa bahan sihir itu disembunyikan di dalam telaga Dharwan.

Selepas mengetahui keadaan baginda telah disihir dan tempat barang sihir itu disembunyikan, Nabi SAW dengan beberapa orang Sahabat pergi ke telaga tersebut dengan tujuan untuk mengambil dan mengeluarkan bahan sihir tersebut. Hal ini menunjukkan bahawa mengenalpasti tempat barang sihir itu disembunyikan adalah penting dalam proses rawatan sihir. Dapat dinyatakan bahawa bahan sihir itu menjadi penghubung atau perantara antara mangsa sihir dengan tukang sihir. Tidak dapat tidak perlu dikenalpasti barang sihir itu dan seterusnya mengeluarkannya untuk menghilangkan kesan sihir tersebut.

Kedua: Kaedah Mengeluarkan Bahan Sihir dan Membataalkannya

Kaedah ini juga dirujuk kepada penjelasan Nabi SAW dalam hadith yang pertama. Mengeluarkan bahan sihir adalah merujuk kepada bahan yang disembunyikan atau digantungkan pada sesuatu tempat.⁶ Musa al-Fīfī berkata bahawa kebiasaannya tukang

⁵ Antara kitab-kitab syarah hadith yang boleh dirujuk adalah *Fatḥ al-Bārī Sharḥ Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* oleh Ibn Ḥajar al-ʿAsqalānī, *ʿUmdah al-Qārī Sharḥ Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* oleh al-ʿAini, *ʿAwn al-Maʿbūd Sharḥ Sunan Abī Dawūd* karya al-ʿAzīm Abādī, *Sharḥ al-Sunnah* oleh al-Baghawī, *Tuḥfah al-Aḥwādī bi Sharḥ Jāmiʿ al-Tirmidhī* oleh al-Mubārakfūrī, *al-Minhāj Sharḥ Ṣaḥīḥ Muslim bin al-Ḥajjāj* oleh al-Nawawī, *Hāshiyah al-Suyūṭī wa al-Sanadī ʿAlā Sunan al-Nasāʾī* oleh al-Suyūṭī dan lain-lain lagi.

⁶ Antara tempat-tempat bahan sihir ditanam atau disembunyikan adalah seperti dihadapan pintu utama rumah, ditanam pada penjuru pada tiang-tiang rumah atau disembunyikan di atas atau

sihir akan melakukan sihir secara bersendirian dan menjadikan tempat-tempat yang najis atau kotor sebagai tempat untuk melakukan amalan sihir. Antara tempat yang sering digunakan adalah seperti tandas atau rumah-rumah kosong yang ditinggalkan, atau tanah perkuburan. Tempat-tempat ini juga sesuai untuk menyembunyikan bahan-bahan sihir seperti menggantungkannya, menanamnya atau meletakkannya pada sesuatu tempat.⁷

Menurut Rashīd Layzūl seseorang itu perlu berusaha dengan gigih bagi mencari dan mengeluarkan bahan sihir seterusnya membatalkan sihir tersebut. Menurut beliau lagi, untuk membatalkan sihir, perawat perlu mengambil air yang telah didoakan dengan ayat-ayat al-Quran khususnya ayat-ayat sihir, kemudian dicurahkan air itu ke atas bahan tersebut. Dengan izin Allah SWT, sihir tersebut akan terbatal.⁸

Perkara ini bertepatan dengan pandangan Ibn al-Qayyim yang menyatakan bahawa dalam pengamalan Nabi SAW terdapat dua kaedah dilakukan oleh baginda SAW iaitu mengeluarkan dan membatalkan sihir. Di samping itu, baginda juga sentiasa memohon petunjuk daripada Allah SWT bagi menghilangkan kesan sihir tersebut. Justeru itu, Allah SWT telah memberi petunjuk dengan mengkhabarkan melalui dua malaikat kepada Nabi SAW bentuk barang sihir dan tempat barang sihir disembunyikan. Kemudian barang sihir yang disembunyikan tersebut diambil dan dikeluarkan. Maka terbatalah sihir yang dihadapi oleh Nabi SAW. Barang sihir itu adalah seperti satu simpulan daripada beberapa simpulan tali seperti '*iqāl*'. Menurut beliau lagi, pendekatan inilah yang paling dikehendaki dan berkesan dalam merawat sihir. Kaedah dan pendekatan ini adalah bertujuan untuk menghilangkan bahan-bahan kotor dan seterusnya merungkaikan ikatan tersebut bagi menghindarkan sihir itu memberi kesan kepada tubuh badan mangsanya.⁹

Ketiga: Kaedah Menanam dan Memusnahkan Bahan Sihir

Kaedah ini juga dirujuk dalam perbahasan dalam hadith yang pertama. Apabila Nabi SAW mengambil dan mengeluarkan bahan sihir tersebut, maka baginda merungkaikannya. Ia menyebabkan sihir yang dikenakan ke atas diri baginda terbatal dan dengan sebab itu, Allah SWT telah menyembuhkan baginda SAW. Ketika 'Āishah RA bertanya kepada Nabi SAW, kenapa tidak dibakar sahaja bahan itu, lalu Nabi SAW mengatakan bahawa tidak perlu untuk membakar bahan itu melainkan hanya perlu ditanam sahaja ke dalam tanah sepertimana dalam riwayat Muslim dan Aḥmad.

Maksudnya: Aku ('Āishah) bertanya: "*Ya Rasulullah, kenapa tidak dibakar sahaja benda itu?*". Baginda menjawab: "*Jangan! Allah telah menyembuhkan*

bumbung, diletakkan di atas tiang utama, disembunyikan dalam tilam atau dibawah katil mangsa dan sebagainya lagi.

⁷ Fīfī, Mūsā bin Muḥammad bin Jābir al- (t.t), *Aḥādith al-Siḥr wa al-Ruqīyyah fī al-Kutub al-Sittah: Riwāyah wa Dirāyah*, (Tesis di al-Jami'ah al-'Alamiyyah al-Amrikiyyah (American's International University), Beirut dibawah penyeliaan al-Husayn bin Muḥammad Shawat, h.146.

⁸ Rashīd Layzūl (2001), *al-Jin wa al-Siḥr fī al-Manẓūr al-Islamī*, Beirut, Lebnon: Dār al-Kutub al-'Imiyyah, h.256-257.

⁹ Ibn Qayyim al-Jawziyyah (1987M/1407H), *op.cit.*, h.125 dan *Ibid.*, h.257.

daku. Aku tidak suka mengenakan kejahatan seperti ini ke atas orang lain”.
Lalu baginda menyuruh agar ditanam bahan-bahan sihir itu.¹⁰

Imam al-Nawawī dalam *al-Minhāj* berkata bahawa melalui lafaz (قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا) (قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَأَخْرِجْهُ) atau (أَخْرِجْتَهُ) dalam dua riwayat yang telah dinyatakan, kedua-duanya adalah sahih. Dalam kedua-dua riwayat tersebut menyatakan perlu untuk mengeluarkan bahan sihir dan kemudian membakarnya. Namun begitu, apa yang dikehendaki oleh Rasulullah SAW adalah mengeluarkan bahan sihir dan menanamnya bukan membakarnya kerana baginda telahpun disembuhkan oleh Allah SWT daripada kesan sihir itu. Ini kerana baginda bimbang jika mengeluarkan, membakar dan menonjolkan bahan sihir tersebut boleh mendatangkan kemudaratan dan kejahatan kepada orang-orang Islam khususnya dalam kalangan mereka yang mahu mengambil pengetahuan dan mempelajari sihir itu serta menyebarkan pengetahuan tersebut kepada orang lain. Pada hadith tersebut juga menunjukkan bahawa Rasulullah SAW mencela orang yang melakukan sihir ke atas orang lain dan pendekatan yang dilakukan oleh Rasulullah SAW tersebut adalah termasuk dalam bab meninggalkan suatu kemaslahatan kerana khuatir kemudaratan (atau kerosakan) yang lebih besar.¹¹

Keempat: Kaedah *Ruqyah* Ke Atas Mangsa Sihir (Termasuk Melakukan *al-Nushrah* Yang Dibenarkan)

Pendekatan seterusnya adalah membacakan *ruqyah* ke atas orang yang terkena sihir yang disebut sebagai *al-Nushrah*. Kaedah *al-Nushrah* yang dibenarkan adalah merujuk kepada penggunaan jampi (*ruqyah*) yang dibenarkan sahaja. Ia merujuk kepada pendapat Sa‘id bin al-Musayyab RA yang disebutkan oleh al-Bukhārī dalam tajuk bab (*Tarjamah al-Bāb*):

وَقَالَ قَتَادَةُ قُلْتُ لِسَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ رَجُلًا بِهِ طَبٌّ أَوْ يُؤْخَذُ عَنِ امْرَأَتِهِ يُجْلُ عَنْهُ أَوْ يُشْتَرُ . قَالَ لَا بَأْسَ بِهِ ، إِنَّمَا يُرِيدُونَ بِهِ الْإِصْلَاحَ ، فَأَمَّا مَا يَنْفَعُ فَلَمْ يَنْفَعْ يَنْفَعُ عَنْهُ

Maksudnya: Qatādah berkata, aku telah berkata kepada Sa‘id bin al-Musayyab: “Seorang lelaki telah disihir atau ditahan daripada bersama dengan isterinya, adakah aku boleh mengeluarkan atau menjampi dan membaca perlindungan (bagi mengubati sihir) padanya?” Jawab Sa‘id: “Tidak mengapa berbuat demikian, sesungguhnya yang mereka kehendaki dengan perbuatan tersebut adalah kebaikan. Maka, selagi mana ia mendatangkan manfaat (kebaikan), maka sama sekali tidak ditegah yang demikian.”¹²

Hal ini dikukuhkan lagi dengan cadangan ‘Āishah RA kepada Nabi SAW supaya melakukan *al-Nushrah* selepas baginda menjumpai barang sihir dan mengeluarkannya. Walaupun begitu, Nabi SAW enggan untuk melakukan *al-Nushrah* tersebut. *al-Nushrah*

¹⁰ Hadith riwayat Muslim: [Kitāb al-Salām, (باب السَّخْرِ), no.hadith 5703 dan 5704] dan Aḥmad [Hadith ‘Āishah RA, no.hadith 25032 dan 25080]. Lihat Muslim (2000M), *Ṣaḥīḥ Muslim* dalam *Mawsū‘ah al-Ḥadīth*, *ibid*, h.1066-1067 dan Aḥmad bin Hanbal Abū ‘Abd Allāh al-Syaibānī (1420H/1999M), *Musnad al-Imām Aḥmad bin Hanbal*, ditahqiqkan oleh Shu‘aib al-Arnu‘ūṭ *et.al*, Beirut: Mu‘assasah al-Risālah, j.53, h.141.

¹¹ al-Nawawī (1392H), *al-Minhāj*, *op.cit.*, j.14, h.177-178.

¹² al-Bukhārī (2000), *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* dalam *Mawsū‘ah al-Ḥadīth*, *ibid*., h. 492.

yang dimaksudkan adalah mengubati sihir menggunakan ilmu sihir yang termasuk dalam jenis *al-Nushrah* yang dilarang. Kemungkinan juga, yang dimaksudkan dengan *al-Nushrah* tersebut adalah membalas balik perbuatan sihir itu kepada si pembuatnya iaitu Labīd bin al-A‘ṣam.

قَالَتْ عَائِشَةُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَهَلَا - تَعْنِي - تَنْشَرْتُ فَقَالَ النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -
« أَمَّا اللَّهُ فَقَدْ شَفَعَنِي ، وَأَمَّا أَنَا فَأَكْرَهُ أَنْ أُثِيرَ عَلَى النَّاسِ شَرًّا »

Maksudnya: “‘Aishah berkata: “Wahai Rasulullah kenapa tidak dibalas - yakni- kenapa tidak dilakukan *al-Nushrah*. Sabda Nabi SAW: “Allah telahpun menyembuhkan daku. Jadi, aku benci untuk mendatangkan kejahatan ke atas manusia lain.”¹³

Dalam hadith yang lain, Nabi SAW ada menyebutkan bahawa *al-Nushrah* adalah amalan syaitan seperti pada hadith bilangan kesembilan dalam Jadual 1.0 di atas. Diriwayatkan dari Jābir bin ‘Abd Allāh RA berkata:

سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- عَنِ النَّشْرَةِ فَقَالَ « هُوَ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ »

Maksudnya: “Rasulullah SAW telah ditanya tentang *al-Nushrah*. Maka sabda Nabi SAW: “(*al-Nushrah*) adalah amalan syaitan.”¹⁴

Al-Ḥasan al-Baṣrī mengatakan bahawa *al-Nushrah* adalah daripada (jenis) sihir¹⁵ dan tidak dihalalkan (dibatalkan) sihir melainkan melalui tukang sihir. Mūsā al-Fīfī yang memetik pendapat Ibn Bāz mengatakan bahawa yang dimaksudkan dengan menghalalkan (membatalkan) sihir melalui tukang sihir adalah dengan menggunakan *al-Nushrah al-Shaytaniyyah* yang menjadi amalan tukang sihir. Perkara ini tidak diharuskan bahkan ia merupakan amalan syaitan seperti mana disebutkan oleh Nabi SAW dalam hadith riwayat Abū Dāwūd tersebut. Oleh itu, tidak harus untuk mengubati sihir atau membatalkan sihir dengan menggunakan ilmu sihir atau melalui tukang sihir. Pendekatan mengubati dan membatalkan sihir dengan menggunakan sihir itulah yang dinamakan sebagai *al-Nushrah*.

¹³ Matan hadith ini diriwayatkan oleh al-Bukhārī [Kitāb al-Adab, (... إِنْ اللَّهُ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَى), no.hadith 6063]. Lihat al-Bukhārī (2000), *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* dalam *Mawsū‘ah al-Ḥadīth*, op.cit., h.512.

¹⁴ Hadith riwayat Abī Dāwūd: [Kitāb al-Ṭibb, (بَابُ فِي النُّشْرَةِ), no.hadith 3868]. Al-Bayhaqī dalam *al-Sunan al-Kubrā* menyatakan bahawa hadith ini diriwayatkan daripada Nabi SAW secara *mursal* iaitu secara *mursal* itu (menurut ulama) adalah lebih sahih. Sedangkan perbincangan tentang *al-Nushrah* yang dibolehkan dan yang tidak dibolehkan (atau dibenci) adalah seperti perbincangan berkaitan dengan *ruqyah* seperti yang telah dibincangkan. Manakala al-Ḥākim dalam *al-Mustadrak* mengatakan hadith ini sahih, dan Abū Rajā’ adalah Maṭr al-Warāq, tetapi hadith ini tidak dikeluarkan oleh al-Bukhārī dan Muslim. Beliau juga memetik pendapat al-Dhahabī dalam *al-Talkhīṣ* yang mengatakan hadith ini sahih. Lihat Abū Dāwūd (2000), *Sunan Abī Dāwūd*, dalam *Mawsū‘ah al-Ḥadīth*, op.cit., h.1507; Abū Bakr Aḥmad bin al-Husain bin ‘Alī bin Musa al-Bayhaqī (1414H/1999M), *Sunan al-Kubrā*, ditahqiqkan oleh Muhammad ‘Abd al-Qādir ‘Aṭā, Makkah: Maktabah Dār al-Bāz, j.9, h.351 dan Muhammad bin ‘Abd Allāh Abū ‘Abd Allāh al-Ḥākim al-Naisabūrī (1411H/1990M), *al-Mustadrak ‘alā al-Ṣaḥīḥāh*, ditahqiq oleh Muṣṭafā ‘Abd al-Qadir ‘Aṭā’, Beirut: Dār al-Kutub al-‘Alamiyyah, j.4, h.464.

¹⁵ Ibn al-Athīr (1399H/1979M), *al-Nihāyah*, op.cit., j.5, h.128.

Walaupun begitu, dibolehkan untuk mengubati sihir dengan bacaan atau bahan ubatan yang diharuskan.¹⁶

Pendekatan *meruqyah* pesakit yang terkena sihir boleh dirujuk kepada perbuatan Jibrīl AS yang menjampi Rasulullah SAW ketika baginda sakit akibat daripada perbuatan sihir tersebut. Perkara ini boleh dirujuk kepada hadith yang keenam dan ketujuh dalam Jadual 1.0 di atas. Walaupun begitu, pada hadith yang ketujuh, Nabi SAW mempraktikkan bacaan jampi (*ruqyah*) yang digunakan oleh Jibrīl AS untuk menjampi baginda kepada sahabat-sahabat baginda yang lain.

أَنَّ جِبْرِيلَ أَتَى النَّبِيَّ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ اشْتَكَيتَ فَقَالَ « نَعَمْ ». قَالَ بِاسْمِ اللَّهِ أَزِيدُكَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ يُؤْذِيكَ مِنْ شَرِّ كُلِّ نَفْسٍ أَوْ عَيْنٍ حَاسِدٍ اللَّهُ يَشْفِيكَ بِاسْمِ اللَّهِ أَزِيدُكَ

Maksudnya: “Bahawa Jibrīl AS datang kepada Nabi SAW lalu berkata: “Wahai Muhammad, adakah kamu sakit?” Jawab (Nabi SAW): “Ya”. (Lalu Jibrīl menjampi baginda SAW): “Dengan nama Allah, aku *meruqyah* mu dari segala sesuatu yang menyakitkan mu dan daripada kejahatan setiap manusia atau pandangan mata yang dengki. Allah yang menyembuhkan kamu dan dengan nama Allah aku menjampi mu”.¹⁷

Oleh yang demikian, pendekatan menjampi adalah di antara kaedah yang dibenarkan dalam Islam dan ia merupakan amalan Nabi SAW.

Kelima: Kaedah Memberi Minum Air *Ruqyah*

Memberi pesakit mimun air yang dibacakan *ruqyah* adalah merupakan salah satu daripada pendekatan yang bukan sahaja disarankan oleh Nabi SAW, tetapi melalui petunjuk al-Quran. Dalam al-Quran, Allah SWT telah memerintahkan Nabi Ayyūb AS minum dan mandi menggunakan air yang terpancar selepas baginda menghentak kaki. Firman Allah SWT dalam surah *Ṣad* ayat 41-42:

Maksudnya: “Dan (ingatkanlah peristiwa) hamba kami: Nabi Ayyūb ketika dia berdoa merayu kepada Tuhannya dengan berkata: "Sesungguhnya aku diganggu oleh syaitan dengan (hasutannya semasa aku ditimpa) kesusahan dan azab seksa (penyakit)". (Maka Kami kabulkan permohonannya serta Kami perintahkan kepadanya): "Hentakkanlah (bumi) dengan kaki mu " (Setelah ia melakukannya maka terpancarlah air, lalu Kami berfirman kepadanya): "Ini ialah air sejuk untuk mandi dan untuk minum (bagi menyembuhkan penyakitmu zahir dan batin)".

Kaedah ini juga dirujuk pada hadith kesepuluh dalam senarai hadith pada Jadual 1.0 di atas. Dalam hadith ini, Nabi SAW telah membantu merawat seorang kanak yang timpa penyakit tidak boleh bercakap. Keadaan tersebut kemungkinan disebabkan oleh gangguan daripada syaitan.

¹⁶ Mūsā al-Fīfī (t.t), *op.cit.*, h.152.

¹⁷ Hadith riwayat Muslim [Kitab al-Salām, (باب الطَّبِّ وَالْمَرْضِ وَالنَّجَى), no.hadith 5700]. Lihat Muslim (2000M), *Ṣaḥīḥ Muslim* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, *ibid.*, h.1066.

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صلى الله عليه وسلم- « أَتُؤْنِي بِشَيْءٍ مِنْ مَاءٍ ». فَأَتَى بِمَاءٍ فَعَسَلَ يَدَيْهِ وَمَضْمَضَ فَاهُ ثُمَّ أَعْطَاهَا فَقَالَ « اسْقِيهِ مِنْهُ وَصَبِّي عَلَيْهِ مِنْهُ وَاسْتَشْفِي اللَّهُ لَهُ ».

Maksudnya: “Sabda Rasulullah SAW: “Berikan aku sesuatu daripada air.” Maka dibawa datang (kepada Rasulullah SAW) air, lalu baginda membasuh tangan dan berkumur, dan diberikan kepada wanita tersebut. Sabda baginda: “Berikan anak itu minum sebahagian daripadanya (air tadi), dan tuangkan (basuhkan/sapukan) anak itu sebahagian air yang lain. Semoga dengan itu disembuhkan Allah.”¹⁸

Selain daripada hadith ini, banyak lagi hadith-hadith lain yang menyebutkan tentang jampi dan kebenaran Rasulullah SAW bagi melakukan jampi ke atas orang yang ditimpa kesakitan atau penyakit. Antara hadith yang menyebutkan bahawa tidak menjadi kesalahan menjampi selagi jampi tersebut tidak mengandungi unsur syirik kepada Allah SWT dan Rasulullah SAW menggalakkan seseorang yang berkemahiran khususnya dalam menjampi untuk membantu saudara seagama dengannya. Daripada ‘Awf bin Mālik al-Ashja’i:

Maksudnya: *Ketika zaman Jahiliyyah, kami melakukan jampi. Maka kami bertanya Rasulullah (tentang perkara itu): “Wahai Rasulullah, bagaimanakah hukum, terhadap yang demikian?” Maka sabda Nabi SAW: “Kemukakan kepada ku jampi kamu itu; tidak mengapa menjampi selagi ia tidak mengandungi syirik (kepada Allah).”*¹⁹

Dalam hadith yang lain, diriwayatkan daripada Jābir RA berkata;

Maksudnya: *"Rasulullah SAW telah melarang dari jampi menjampi. Maka datanglah keluarga Amr bin Ḥazm menemui Rasulullah SAW lalu berkata: "Wahai Rasulullah SAW di sisi kami mempunyai jampi yang boleh menjampi sengatan kala jengking, sedangkan engkau melarang kami daripada jampi menjampi." Lalu mereka membentangkan jampi tersebut kepada Nabi SAW. Maka sabda Nabi SAW; "Aku lihat ia tidak mengapa. Sesiapa di antara kalian yang mampu untuk membantu saudaranya, maka hendaklah dia lakukannya."*²⁰

Oleh itu, jelas menunjukkan bahawa melakukan jampi (atau ruqyah) adalah salah satu daripada kaedah dalam rawatan penyakit dan ia menjadi amalan Nabi SAW.

¹⁸ Hadith riwayat Ibn Mājah [Kitab al-Ṭibb, (باب في الشُّعْرِ), no.hadith 3532]. Al-Albānī mengatakan hadith ini *ḍa‘īf*. Demikian juga disebutkan oleh al-‘Adawī dalam *Ihdā’ al-Dībājāh* mengatakan hadith ini *ḍa‘īf*. Lihat Ṣafā’ al-Dawwī Aḥmad al-‘Adawī (1420H/1999M) *Ihdā’ al-Dībājāh bi Sharḥ Sunan Ibn Mājah*, UAE: Dār al-Yaqīn, j.5, h.596 dan lihat Ibn Mājah (2000), *Sunan Ibn Mājah dalam Mawsū‘ah al-Ḥadīth*, *ibid.*, h.2689.

¹⁹ Hadith riwayat Muslim [Kitab al-Salām, (باب لَا يَأْسُ بِالرُّغَى مَا لَمْ يَكُنْ فِيهِ شِرْكٌ), no.hadith 5732], Abū Dāwūd [Kitab al-Ṭibb, (باب مَا جَاءَ فِي الرُّغَى), no.hadith 3886] dan Ibn Ḥibbān dalam sahihnya. Lihat Muslim (2000M), *Ṣaḥīḥ Muslim dalam Mawsū‘ah al-Ḥadīth*, *ibid.*, h.1068 dan Abū Dāwūd (2000), *Sunan Abī Dāwūd*, dalam *Mawsū‘ah al-Ḥadīth al-Sharīf*, *ibid.*, h.1508

²⁰ Hadith riwayat Muslim [Kitab al-Salām, (باب اسْتِحْبَابُ الرُّغَى مِنَ الْعَيْنِ وَالْثَمَلَةِ وَالْحَمَةِ وَالطُّفَرَةِ), no.hadith 5726]. Lihat Muslim (2000M), *Ṣaḥīḥ Muslim dalam Mawsū‘ah al-Ḥadīth*, *ibid.*, h.1068.

Keenam: Kaedah Mandi

Kaedah mandi adalah merujuk kepada perawat memandikan pesakit atau pesakit mandi berdasarkan kepada nasihat dan tunjuk ajar daripada perawat. Dalam hadith kesepuluh pada Jadual 1.0 di atas, Nabi SAW ketika merawat seorang kanak-kanak yang ditimpa musibah tidak boleh bercakap baginda meminta air dan air itu digunakan untuk minum, sapu pada muka dan mandi. Manakala, dalam hadith yang lain, disebutkan bahawa Nabi SAW meminta agar dimandikan orang yang terkena penyakit 'ain. Diriwayatkan daripada Ibn 'Abbās RA, Nabi SAW bersabda:

« الْعَيْنُ حَقٌّ وَلَوْ كَانَ شَيْءٌ سَابَقَ الْقَدَرَ سَبَقْتَهُ الْعَيْنُ وَإِذَا اسْتُغْسِلَتْمْ فَأَغْسِلُوا »

Maksudnya: “Penyakit 'Ain adalah benar-benar wujud. Sekiranya terdapat sesuatu yang mendahului takdir, nescaya 'ain akan mendahuluinya. Sekiranya kamu di minta mandi, maka mandilah.”²¹

‘Āishah RA berkata:

كَانَ يُؤْمَرُ الْعَائِنُ فَيَتَوَضَّأُ ثُمَّ يَغْتَسِلُ مِنْهُ الْمَعِينُ.

Maksudnya: “Seseorang yang menjadi penyebab kepada berlakunya penyakit 'ain disuruh supaya berwuduk. Kemudian, orang yang terkena penyakit itu akan mandi dengan air wuduk tersebut.”²²

Ketujuh: Kaedah Tepukan (Menepuk-Nepuk Tubuh Pesakit Menggunakan Tapak Tangan)

Kaedah tepukan adalah merujuk kepada tepukan yang dilakukan oleh perawat menggunakan tapak tangannya ketika rawatan sama ada disertakan dengan bacaan *ruqyah* ataupun tidak. Tepukan ini berbentuk pukulan sederhana kuat yang tidak menyakitkan pesakit tetapi sebagai isyarat untuk menyakiti makhluk halus atau menepuk keluar bahan-bahan beracun dalam badan pesakit atau sebagai isyarat untuk mengarahkan makhluk halus keluar dari tubuh badan pesakit. Termasuk dalam kaedah ini adalah kaedah menyapu dengan menggunakan tapak tangan dan kaedah memicit atau menekan-nekan pada bahagian-bahagian tertentu pada tubuh pesakit seperti ruang antara bahagian ibu jari dan jari telunjuk, belakang leher kanan dan kiri, bahagian atas kepala, bahagian antara ibu jari kaki dan jari telunjuk kali dan lain-lain.²³

²¹ Hadith riwayat Muslim [Kitab al-Salām, Bab (الطَّبُّ وَالْمَرْضَى وَالرُّغَى), no.hadith 5702]. Muslim (2000M), *Ṣaḥīḥ Muslim* dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, op.cit., h.1066.

²² Hadith riwayat Abū Dāwūd [Kitab al-Ṭibb, (تَابَ مَا جَاءَ فِي الْعَيْنِ), no.hadith 3880]. Al-Albānī dalam *al-Silsilah al-Ṣaḥīḥah* mengatakan bahawa hadith ini dikeluarkan oleh Abū Dāwūd dalam sunannya dan al-Bayhaqī iaitu diceritakan kepada kami oleh 'Uthmān bin Abī Shaybah, diceritakan kepada kami oleh Jarīr daripada al-A'mash daripada Ibrāhīm daripada al-Aswad daripada 'Āishah RA. Kata al-Albānī, sanad ini sahih di atas syarat al-Shaykhān. Kesimpulannya, al-Albānī mengatakan hadith ini *ṣaḥīḥ* berdasarkan kepada sanadnya yang *ṣaḥīḥ*. Abū Dāwūd (2000), *Sunan Abī Dāwūd*, dalam *Mawsū'ah al-Ḥadīth*, *ibid.*, h.1508 dan al-Albānī (t.t), *al-Silsilah al-Ṣaḥīḥah*, op.cit., j.6, h.21.

²³ Bagi kaedah menyapu badan pesakit atau tempat yang sakit menggunakan kedua tapak tangan sama ada disapu selepas perawat meniupkan *ruqyah* pada kedua tapak tangan lalu disapukan atau perawat meniupkannya pada tubuh pesakit atau pada tempat yang sakit sambil menyapu-nyapu pesakit. Manakala kaedah memicit pada bahagian-bahagian tertentu pada tubuh dan anggota badan pesakit adalah bertujuan untuk mengenalpasti kehadiran makhluk halus dan menyakitinya. Hal ini

Merujuk kepada dalil daripada hadith, pengkaji mendapati bahawa kaedah tepukan adalah kaedah yang dilakukan oleh Nabi SAW dalam merawat penyakit-penyakit tertentu. Uthmān bin Abī al-‘Ās RA menceritakan bahawa beliau pernah diganggu oleh syaitan dan Nabi SAW telah membantu merawat beliau dengan menepuk-nepuk dada serta meludah dalam mulut beliau.

قَالَ ذَاكَ الشَّيْطَانُ اذْنُهُ فَدَنَوْتُ مِنْهُ فَجَلَسْتُ عَلَى صُدُورِ قَدَمَيَّ قَالَ فَضْرَبَ صَدْرِي بِيَدِهِ وَتَقَلَّ فِي فَمِي وَقَالَ اخْرِجْ عَدُوَّ اللَّهِ فَقَعَلَ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ قَالَ الْحَقُّ بِعَمَلِكَ . قَالَ فَقَالَ عُثْمَانُ فَلَعَمْرِي مَا أَحْسِبُهُ خَالَطَنِي بَعْدُ

Maksudnya: Baginda bersabda; “Gangguan itu sebenarnya daripada syaitan, hampirilah kepadaku”. Saya menghampiri Rasulullah SAW dan duduk berhadapan dengan baginda. Baginda menepuk-nepuk dadaku dengan tangannya dan meludah ke dalam mulut ku, sambil berkata; “Keluirlah wahai musuh Allah!”. Baginda mengulanginya tiga kali. Kemudian baginda bersabda; “Kebenaran adalah berserta dengan amalanmu”. Uthmān berkata; “Saya tidak pernah lagi diganggu setelah itu”.²⁴

Demikian juga diceritakan oleh Jarīr bin ‘Abd Allāh RA ketika beliau mahu pergi memusnahkan *Dhu al-Khalaṣah* (iaitu sebuah binaan seperti Ka’bah) di Yaman, beliau telah mengadu kepada Nabi SAW tentang kesukaran beliau untuk duduk tetap di atas tunggangan kuda. Jarīr RA berkata:

فَأَخْبَرْتُ النَّبِيَّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أَنِّي لَا أَتَثَبْتُ عَلَى الْخَيْلِ ، فَضْرَبَ فِي صَدْرِي حَتَّى رَأَيْتُ أَثَرَ أَصَابِعِهِ فِي صَدْرِي فَقَالَ « اللَّهُمَّ ثَبِّتْهُ وَاجْعَلْهُ هَادِيًا مَهْدِيًا » . فَأَنْطَلَقَ إِلَيْهَا فَكَسَرَهَا وَحَرَقَهَا .

Maksudnya: “Aku mengadu kepada Rasulullah SAW bahawa aku merupakan seorang yang tidak boleh berada tetap di atas tunggangan kuda”. Lalu Rasulullah SAW menepuk nepuk dadaku sehingga kedapatan kesan tepukan jari jemari baginda di dadaku. Dalam pada itu baginda berdoa; “Ya Allah jadikanlah dia tetap di atas tunggangannya dan jadikanlah dia seorang yang petunjuk yang mendapat penunjuk dari Mu”. Jarir kemudiannya bertolak ke sana lalu (berjaya) merobohkannya dan membakarnya (iaitu mendapat kemenangan).²⁵

kerana pada tempat atau bahagian-bahagian tertentu pada tubuh pesakit akan sakit apabila dipicit yang menandakan terdapat jin atau makhluk halus dalam tubuhnya.

²⁴ Hadith riwayat Ibn Mājah [Kitab al-Ṭibb, (باب الْفَرْجِ وَالْأَرْقِ وَمَا يُنْعَوُّ مِنْهُ), no.hadith 3548]. Al-Kanānī dalam *Miṣbāḥ al-Zujājah* berkata bahawa sanad hadith ini *ṣaḥīḥ*, rijalnya *thiqah* iaitu diriwayatkan juga oleh al-Ḥākim dalam *al-Mustadrak* dari jalan Abī Ya‘lā daripada ‘Uthmān bin Abī al-‘Ās dan berkata bahawa hadith ini *ṣaḥīḥ* sanadnya. al-Albani mengatakan hadith ini *ṣaḥīḥ*. Ibn Mājah (2000), *Sunan Ibn Mājah* dalam *Mawsū‘ah al-Ḥadīth*, *ibid.*, h.2690 dan Aḥmad bin Abī Bakr bin Ismā‘īl al-Kanānī (1403H), *Miṣbāḥ al-Zujājah fī Zawā‘id Ibn Mājah*, ditahkikkan oleh Muḥammad al-Muntaqā al-Kashnāwī, Beirut: Dār al-‘Arabiyyah, j.4, h.80.

²⁵ Hadith riwayat al-Bukhārī [Kitab al-Jihād, (باب خَرْقِ الدُّوَرِ وَالنَّجِيلِ), no.hadith 3020], Kitab al-Jihād, (باب الْفَتْحِ فِي الْبَشَارَةِ فِي الْفَتْحِ), no.hadith 3076], [Kitab al-Maghazi, (باب غَزْوُهُ دَى الْخَلَصَةِ), no.hadith 4356]. Lihat al-Bukhārī (2000), *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* dalam *Mawsū‘ah al-Ḥadīth*, *op.cit.*, h.242 dan h.356.

Dalam menghadapi sihir, pesakit perlu sentiasa memanjatkan doa memohon kesembuhan daripada Allah SWT. Hal ini berlaku ke atas Nabi SAW sendiri. Ketika baginda disihir, baginda terus menerus mengulangi doa, memohon petunjuk daripada Allah SWT masalah yang dihadapi baginda tersebut. Perkara ini jelas disebutkan oleh ‘Āishah RA ketika Nabi SAW terkena sihir. Daripada riwayat al-Bukhārī dengan lafaz: (حَتَّى إِذَا كَانَ ذَات)

يَوْمٍ أَوْ ذَات لَيْلَةٍ وَهُوَ عِنْدِي لَكِنَّهُ دَعَا وَدَعَا²⁶, demikian juga dalam riwayat Muslim iaitu dengan lafaz: (حَتَّى إِذَا كَانَ ذَات يَوْمٍ أَوْ ذَات لَيْلَةٍ دَعَا رَسُولُ اللَّهِ -صلى الله عليه وسلم- ثُمَّ دَعَا ثُمَّ دَعَا²⁷). Oleh yang demikian, doa merupakan satu pendekatan yang perlu diberi perhatian oleh pesakit atau mangsa sihir sebagai ikhtiar memohon kesembuhan daripada Allah SWT daripada semua penyakit dan masalah yang dihadapi.

Pesakit juga perlu bersabar di atas musibah tersebut. Kemungkinan sihir itu, kesannya menyebabkan pesakit mengalami penyakit misteri, menghadapi penyakit fizikal seperti lumpuh (*stroke*), barah (kanser), dan lain-lain, atau menghadapi gangguan dari sudut emosi dan jiwa seperti dibenci oleh suami atau isteri, perasaan cinta berahi yang kuat, perasaan marah yang mendalam, dendam dan sebagainya lagi.²⁸ Hal ini kerana, seseorang Muslim yang sentiasa bersabar dengan musibah yang dihadapi, dirinya dekat dengan Allah SWT. Bahkan, musibah penyakit tersebut adalah satu kifarah terhadap dosa-dosanya yang lalu.²⁹ Dalam hadith, daripada Ṣuhaib RA berkata Rasulullah SAW bersabda:

عَجَبًا لِأَمْرِ الْمُؤْمِنِ إِنَّ أَمْرَهُ كُلَّهُ خَيْرٌ وَلَيْسَ ذَاكَ لِأَحَدٍ إِلَّا لِلْمُؤْمِنِ إِنْ أَصَابَتْهُ سَرَّاءٌ شَكَرَ فَكَانَ خَيْرًا لَهُ وَإِنْ أَصَابَتْهُ ضَرَّاءٌ صَبَرَ فَكَانَ خَيْرًا لَهُ

Maksudnya: “*Sesungguhnya menakjubkan keadaan orang Mukmin, kerana segala urusannya sangat baik baginya, dan itu tidak akan terjadi kecuali bagi orang Mukmin. Apabila memperoleh kesenangan, dia bersyukur, yang*

²⁶ Maksudnya: “*Hinggalah pada suatu hari atau suatu malam ketika berada disisiku baginda berdoa dan terus berdoa.*” Lihat al-Bukhārī (2000), *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* dalam *Mawsū‘ah al-Ḥadīth*, op.cit., c.3, h.492

²⁷ Maksudnya: “*Sehingga pada suatu hari atau pada suatu malam Rasulullah SAW berdoa dan terus berdoa.*” Lihat Muslim (2000M), *Ṣaḥīḥ Muslim* dalam *Mawsū‘ah al-Ḥadīth*, ibid, h.1066-1067.

²⁸ Buktinya melalui ayat 102 surah al-Baqarah, Allah SWT menjelaskan bahawa sihir boleh menyebabkan perceraian antara suami dan isteri. Firman Allah SWT: (مَا يُفْرِقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ), Maksudnya: “*...Ilmu sihir yang boleh menceraikan antara seorang suami dengan isterinya.*”

²⁹ Nabi SAW menjelaskan bahawa kesakitan dan penyakit yang dihadapi oleh seseorang adalah merupakan penebus terhadap dosa-dosa yang telah dilakukannya. Sekalipun kesakitan itu disebabkan oleh tercucuk duri. Diriwayatkan daripada ‘Aishah RA, Rasulullah SAW bersabda: (مَا مِنْ)

(مُصِيبَةٍ تُصِيبُ الْمُسْلِمَ إِلَّا كَفَّرَ اللَّهُ بِهَا عَنْهُ حَتَّى الشَّوْكَةِ يُشَاكُّهَا). Maksudnya: “*Tidak ada suatu musibah pun yang menimpa seseorang Muslim, kecuali dihapuskan Allah segala dosanya sekalipun kerana tercucuk duri.*” Hadith riwayat al-Bukhārī [Kitab al-Marḍā, (باب مَا جَاءَ فِي كُفَّارَةِ الْفَرْصِ), no.hadith 5640]. Lihat al-Bukhārī (2000), *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* dalam *Mawsū‘ah al-Ḥadīth*, op.cit., h.483.

*demikian itu baik baginya. Dan apabila tertimpa kesusahan dia juga bersabar, yang demikian itupun baik baginya”.*³⁰

Dalam hadith juga, Rasulullah SAW mendidik umatnya agar bersikap berlapang dada dengan memaafkan kejahatan orang lain dan tidak memendamkan perasaan dendam untuk membalas kembali kejahatan tersebut. Walaupun Nabi SAW mengetahui bahawa baginda disihir oleh Labīd bin al-‘Aṣam dari bangsa Yahudi, baginda sama sekali tidak berdendam, dan tidak pula mahu melakukan sesuatu hukum atas perbuatan tersebut. Sebaliknya, baginda memaafkan perlakuan itu, apabila Allah SWT telah menyembuhkan dan menghilangkan kesan sihir yang dihadapi sebelum itu. Baginda menjawab pertanyaan ‘Āishah RA tentang membalas perbuatan sihir tersebut dengan menyatakan kemaafan dan baginda tidak suka untuk mengenakan kejahatan terhadap orang lain.

قَالَ « قَدْ عَافَانِي اللَّهُ ، فَكَرِهْتُ أَنْ أَتَوَزَّ عَلَى النَّاسِ فِيهِ شَرًّا »

Maksudnya: Sabda Nabi SAW: “ *Sesungguhnya Allah telah menyembuhkan aku. Aku tidak suka mengenakan kejahatan seperti ini ke atas orang lain*”.³¹

Kesimpulan

Oleh yang demikian, berdasarkan kepada penjelasan yang telah dikemukakan jelas menunjukkan bahawa Nabi SAW telah menerangkan secara terperinci berhubung dengan kaedah dan pendekatan yang terbaik bagi merawat masalah sihir. Hal ini menunjukkan bahawa berhubung dengan rawatan sihir setiap individu khususnya dalam kalangan perawat perlu jelas bahawa Nabi SAW pernah melakukan rawatan terhadap sihir yang dihadapi oleh baginda. Dari itu sepatutnya segala pendekatan dan kaedah yang dilakukan oleh Nabi SAW menjadi panduan dan rujukan utama dalam rawatan sihir dan meninggalkan daripada menggunakan kaedah dan pendekatan yang tidak jelas kesahihannya atau kaedah yang masih diragui serta menyerupai amalan para bomoh dalam rawatan yang dijalankan.

³⁰ Hadith riwayat Muslim dalam sahihnya [Kitab al-Zuhd wa al-Raqā’iq, (باب الْمُؤْمِنِ أَمْرُهُ كُلُّهُ خَيْرٌ) , no.hadith 7500]. Lihat Muslim (2000M), *Ṣaḥīḥ Muslim* dalam *Mawsū‘ah al-Ḥadīth*, op.cit., h.1196.

³¹ Op.cit.